

SABINE SCHMIDTKE

(FREIE UNIVERSITÄT BERLIN)

NEW SOURCES FOR THE LIFE AND WORK OF IBN ABĪ JUMHŪR AL-AḤSĀ'Ī*

RÉSUMÉ

Deux manuscrits récemment découverts enrichissent de façon significative notre savoir sur la vie et l'œuvre de Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsā'ī (m. après 906/1501). Les volumes, aujourd'hui conservés à la Kitābkhāna-yi Madrasa-yi 'ilmiyya-yi Marwī de Téhéran (mss Marwī 855 et 874), contiennent exclusivement les écrits d'Ibn Abī Jumhūr, et, de toute évidence, ils ont été copiés de son vivant, comme en témoigne la présence de nombreux *ijāzāt* et notices marginales de la main de l'auteur. Outre de présenter l'importance de cette découverte, le présent article contient l'édition *princeps* d'un *ijāza 'amma* de Ibn Abī Jumhūr contenu dans le manuscrit Chester Beatty 3810 (f. 328-329b).

Mots clés : Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsā'ī ; philosophie Illuminationiste ; *ijāza* ; *ijāza 'amma* ; Mashhad ; al-Ḥasā' ; manuscrit.

SUMMARY

Recently, two codices have been discovered that significantly augment what was hitherto known about Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsā'ī's (d. after 906/1501) life and œuvre. The codices, which are nowadays in the possession of the Kitābkhāna-yi Madrasa-yi 'ilmiyya-yi Marwī in Tehran (MSS Marwī 855 and 874), consist exclusively of writings of Ibn Abī Jumhūr and were evidently copied during his lifetime as is indicated by the numerous autograph *ijāzas* and marginal notes in the hand of the author. The present paper not only outlines the significance of these findings, but also contains an *editio princeps* of Ibn Abī Jumhūr's *ijāza 'amma* that is contained in MS Chester Beatty 3810 (ff. 328-329b).

Keywords: Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsā'ī; Illuminationist philosophy; *ijāza*; *ijāza 'amma*; Mashhad; al-Ḥasā'; manuscript.

* Thanks are due to Camilla Adang, Wilfred Madelung and Ahmad Reza Rahimi Riseh for valuable remarks on an earlier draft of this paper. This publication was prepared within the framework of the European Research Council's FP 7 project "Rediscovering Rationalism in the Medieval World of Islam".

Numerous Muslim authors whose writings were widely received by later generations completely escaped the attention of the compilers of biographical works, and the only sources for the reconstruction of their biographies are (if available) self-testimonies such as colophons, autobiographical and autobiographical notes that may be gleaned from their writings. A prominent example of this category of completely enigmatic personalities is Shams al-Dīn Muḥammad b. Maḥmūd al-Shahrāzūrī (fl. second half of the 7th/13th century), one of the early commentators of the Shaykh al-Ishrāq Shihāb al-Dīn al-Suhrawardī *al-maqtūl* (in 587/1191) who had composed, ironically, a biography of pre-Islamic and Islamic philosophers that contains the most significant biographical entry on Suhrawardī we possess until today (*Nuzhat al-arwāḥ*).¹

Another category of scholars are those about whom the biographical tradition has only scant information which is, in addition, nearly exclusively based on some selected self-testimonies taken from the writings of the personality described. The Imāmī scholar Muḥammad b. ‘Alī b. Ibrāhīm b. [Abī] Jumhūr al-Aḥsāwī² belongs to this category. Ibn Abī Jumhūr was active during the second half of the 9th/15th century and is primarily known for his *Mujlī mir’āt al-munjī fī l-kalām wa-ḥikmatayn wa-l-taṣawwuf* in which he amalgamated, as the work’s title indicates, Muʿtazilite and Ashʿarite *kalām*, Peripatetic and Illuminationist philosophy and philosophical mysticism in an unprecedented and unique manner. In an *ijāza* issued in 897/1492 in Mashhad as well as in the introduction to his *ḥadīth* work *Ghawālī al-la’ālī* which he completed in the same year, Ibn Abī Jumhūr outlines seven chains of transmission linking himself through the ‘Allāma al-Ḥillī (d. 726/1325) back to the Shaykh al-Ṭāʾifa Abū Jaʿfar Muḥammad b. al-Ḥasan al-Ṭūsī (d. 460/1067). These chains of transmission, containing the names of many scholars that are otherwise completely unknown, provide a comprehensive and unique overview of the Twelver Shīʿī scholarly tradition particularly for the 8th/14th and 9th/15th centuries. They testify in particular to the close connections that existed between scholars of the main centres of Twelver Shīʿism at the time, viz. Baḥrayn,

¹ See Mascitelli 1995.

² I.e., of al-Ḥasāʾ. In most of his autograph *ijāzas* as well as in some colophons, he gives his name as follows: Muḥammad b. ‘Alī b. Jumhūr al-Aḥsāwī (see below, nn. 15, 18, 31, 44, 47, 48, 49). Cf., by contrast, his autobiographical *ijāza* (which is likewise an autograph) where he gives the names of his father and grandfather as Abū l-Ḥasan Zayn al-Dīn ‘Alī b. Ḥusām al-Dīn Ibrāhīm b. Ḥasan b. Ibrāhīm b. Abī Jumhūr al-Aḥsāwī and where he indicates his name at the end of the document as follows: Muḥammad b. ‘Alī b. Ibrāhīm b. Abī Jumhūr al-Aḥsāwī. An edition of this *ijāza* is included in the Appendix. Muḥammad b. Abī Jumhūr al-Aḥsāwī is also the form of his name that is mentioned in the colophon of his *al-Risāla al-Barmakiyya* (see below, n. 35).

Iraq (here mainly Najaf and al-Ḥilla) and the region of the Jabal ʿĀmil. Most entries in the later Twelver Shīʿī biographical literature devoted to Ibn Abī Jumhūr and especially to his immediate teachers and transmitters rely mostly on the information provided in Ibn Abī Jumhūr's account of his chains of transmission.³

The reconstruction of Ibn Abī Jumhūr's biography therefore has to rely primarily on the self-testimonies that can be gleaned from his writings, his colophons and his *ijāzas*.⁴ Of major significance is an *ijāza* Ibn Abī Jumhūr issued on 10 Jumādā I 896/21 March 1491 in Mashhad to Muḥammad b. Šāliḥ al-Gharawī of which an autograph is preserved in MS Chester Beatty 3810 (ff. 328a-329b), at the end of a copy of his *Kitāb al-Mujlī*.⁵

³ For a detailed analysis of these chains, see Schmidtke 2000, pp. 282-306 [Anhang 3: Die Überliefererketten des Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsāʿī].

⁴ Three of Ibn Abī Jumhūr's *ijāzas* are included in Muḥammad Bāqir al-Majlisī's *Bihār al-anwār* (see Majlisī, *Bihār al-anwār*, vol. 108, pp. 3-20 [repr. in al-Hādī 1992, pp. 227-238]). These are also included in a *majmūʿat al-ijāzāt* that had been penned down by various scribes between 991/1583 and 1012/1603-04 (MS Vazīrī [Yazd] 1708/28, 32, 43, 45, 61). For a description of the codex, see Shīrwānī 1350-1358sh./1971-1979, pp. 1027-1033. I am grateful to Ahmad Reza Rahimi Rishch for having provided me with a copy of this manuscript.

⁵ See Appendix. For a brief description of the manuscript, see Arberry 1955-1966, IV, p. 18. The manuscript consists of 348 ff. (25.5×18 cm). Most of the quires (*karārīs*, sg. *kurrās*), which consist, as a rule, of eight, respectively ten leaves, are numbered (as the present writer only had a partly illegible microfilm of the copy at her disposal, the following list may not be complete): f. 4 *al-kurrās al-rābiʿ* (?); f. 26a: *al-kurrās al-sādis*; f. 86a: [illegible]; f. 96a: [illegible]; f. 116a: [illegible]; f. 126a: [illegible]; f. 136a: *al-kurrās al-sābiʿ ʿashar*; f. 156a: [illegible]; f. 166a: *al-kurrās al-ʿishrūn*; f. 176a: *al-kurrās al-ḥādī wa-l-ʿishrūn*; f. 186a: *al-kurrās al-thānī wa-l-ʿishrūn*; f. 194a: *al-kurrās al-thālith wa-l-ʿishrūn*; f. 204a: *al-rābiʿ wa-l-ʿishrūn*; f. 214a: *al-kurrās al-khāmis wa-l-ʿishrūn*; f. 222a: *al-kurrās al-sādis wa-l-ʿishrūn*; f. 230a: *al-kurrās al-sābiʿ wa-l-ʿishrūn*; f. 240a: *al-kurrās al-thāmin wa-l-ʿishrūn*; f. 250a: *al-kurrās al-tāsiʿ wa-l-ʿishrūn*; f. 260a: *al-kurrās al-thalāthūn*; f. 270a: *al-kurrās al-ḥādī wa-l-thalāthūn*; f. 272a: *al-kurrās al-thānī wa-l-thalāthūn*; f. 282a: *al-kurrās al-thālith wa-l-thalāthūn*; f. 290a: *al-kurrās al-rābiʿ wa-l-thalāthūn*; f. 300a: *al-kurrās al-khāmis wa-l-thalāthūn*; f. 310a: *al-kurrās al-sādis wa-l-thalāthūn*. Occasional foliation numbers were added by a European hand. In addition, there are numerous ownership statements to be found on the recto side of the leaf preceding f. 1 and on f. 1a, among them those of two prominent Twelver Shīʿī scholars of the late 18th/early 19th century: Muḥammad Bāqir al-Isfahānī, better known as Shaykh Muḥammad Taqī Āqā Najafī (d. 1332/1914), who became the owner of the manuscript in Muḥarram 1325/February-March 1907; and the *marjaʿ* Shaykh Muḥammad Ḥusayn Kāshif al-Ghiṭāʾ (1294-1373H./1877-1954), who came in possession of the manuscript in Rajab 1326/July-August 1908. In addition to a brief ownership statement on f. 1a (*min kutub al-ḥaqīr Muḥammad Bāqir al-Isfahānī ayyadahu llāh ...*), Muḥammad Bāqir has a note on the recto leaf preceding f. 1a, mentioning the two autograph *ijāzas* at the end of the codex and speculating (erroneously, it seems) that the entire codex might be in the hand of the author of *Mujlī mirʾāt al-munjī*. The note reads as follows:

This *ijāza* belongs to the category of the so-called *ijāza ‘amma*, containing, in addition to five chains of transmission, a comprehensive autobibliography providing an inventory of the *mujīz*’ writings up to 896/1491. It thus provides a reliable *terminus ante quem* for all writings that either cannot be dated or are lost.

Most recently, two codices have been discovered which significantly augment what was known so far on Ibn Abī Jumhūr’s biography and œuvre.⁶ These are nowadays in the possession of the Kitābkhāna-yi Madrasa-yi ‘ilmiyya-yi Marwī in Tehran and are available in a facsimile publication (MSS Marwī 855 and 874).⁷ The codices consist exclusively⁸ of writings by Ibn Abī Jumhūr and were evidently copied during his lifetime. One of them, MS Marwī 874, moreover contains two autograph *ijāzas* issued by him, and it is likely that some of the marginal notes in both codices are also in his hand. In addition, both codices contain unique copies of a number of his writings which were so far presumed lost, and the author colophons that are meticulously recorded for most of the writings provide further details on Ibn Abī Jumhūr’s biography. On the basis of the additional material provided by these two codices the biography of Ibn Abī Jumhūr can be refined significantly.

Hailing from the village of al-Taymiyya in al-Ḥasā’, Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsā’ī began his education in his homeland Baḥrayn as is suggested by the names of scholars originating from this region that are mentioned in the first four of his chains of transmission as his immediate teachers, viz. his father Zayn al-Dīn ‘Alī b. Ḥusām al-Dīn Ibrāhīm b. Ḥasan b. Abī Jumhūr al-Aḥsā’ī (d. before 895/1489-90) whom he expressly identifies as his “first teacher” (*shaykhī wa-ustādhī al-awwal*), Shams al-Dīn Muḥammad b. Kamāl al-Dīn Mūsā al-Mūsawī al-Ḥusaynī al-Aḥsā’ī, Ḥirz al-Dīn al-Baḥrānī al-Awālī, and Shams al-Dīn Muḥammad b. Shihāb al-Dīn Aḥmad al-Mūsawī al-Ḥusaynī (who was in turn a student of various

بسم الله الرحمن الرحيم // هذا كتاب مجلي مرأت المنجي لشيخنا ابن أبي // جمهور
الأحسانى وفي آخرها إجازتان بخطه الشريف ويحتمل // كون جميع النسخة بخطه وقد
دخلت بحمد الله ومثله في // ملك عبده ومملوكه محمد باقر بن محمد تقي بن محمد باقر //
الاصفهانى في شهر محرم الحرام أحد شهور سنة خمس // وعشرين وثلاثمائة بعد الألف
بالمشهد المقدس الغروي // على شرفها ألف صلاة و // سلام أمين // أمين

For the second *ijāza* mentioned, and for additional information on this MS, see below, n. 44.

⁶ See Ahmad Reza Rahimi Rishé’s additions in his translation of Schmidtke 2000, pp. 270-278 [Anhang 1: Verzeichnis der Schriften des Ibn Abī Ġumhūr al-Aḥsā’ī]; Schmidtke 1383sh./2004, pp. 291-309.

⁷ See: *Two Codices...* 1387sh./2008. On the Marwī Library, see Muttaqī 1386sh./2007, pp. 405-406. Āghā Buzurg, *Ṭabaqāt*, IV/i, pp. 186-187.

⁸ The only possible exception is a brief credal treatise, entitled ‘*Urwat al-mustamsikīn bi-uṣūl al-dīn*’ (MS Marwī 855, ff. 42b-48b); see below, p. 58f.

scholars from al-Qaṭīf).⁹ In 877/1473-74, Ibn Abī Jumhūr set out for a pilgrimage first to Mecca and subsequently to the shrines of the Imams in Iraq and then headed to Mashhad.¹⁰ It may have been in the course of this journey that Ibn Abī Jumhūr stayed for about a month in Jabal ʿĀmil where he possibly studied with the Shaykh ʿAlī b. Hilāl al-Jazāʿirī, that he spent some time in Najaf where he studied with Sharaf al-Dīn Ḥasan al-Fattāl al-Najafī (fl. 870/1465-66), who was in turn a student of Jalāl al-Dīn al-Dawānī (d. 908/1502), and that he visited Kāshān, where he studied with Wajīh al-Dīn b. ʿAlā al-Dīn Faṭḥ Allāh b. ʿAbd al-Malik b. Shams al-Dīn Ishāq b. Fathān al-Wāʾiz al-Qummī al-Kāshānī (fl. 877/1473).¹¹ As Ibn Abī Jumhūr explains in the introduction to his *Kashf al-barāhīn*, it was during this first visit to Mashhad that he made the acquaintance of Sayyid Muḥsin b. Muḥammad al-Riḍawī al-Qummī (d. 931/1524-25).¹² In 878/1474 Ibn Abī Jumhūr debated in three sessions (*majālis*) with a Sunnī scholar from Herat. The first and third sessions were held at the house of al-Sayyid Muḥsin al-Riḍawī. The venue for the second session, which took place on 10 Dhū l-Ḥijja 878/28 April 1474, was the Madrasat Sulṭān Shāhrukh Mīrzā.¹³ The last dated evidence for his first sojourn in Mashhad is 17 Dhū l-Ḥijja 878/5 May 1474, when Ibn Abī Jumhūr finished dictating a commentary on his theological tract *Zād al-musāfirīn*, entitled *Kashf al-barāhīn sharḥ Zād al-musāfirīn*, in the house of his patron al-Sayyid Muḥsin al-Riḍawī, upon whose request he had composed the commentary.¹⁴

Prior to the discovery of the two Marwī codices, no biographical data were available on Ibn Abī Jumhūr's whereabouts during the following decade. MS Marwī 874 contains evidence that sometime between 878 and 886 Ibn Abī Jumhūr had returned to his homeland Baḥrayn. On 20 Ṣafar 886/21 April 1481, he completed his *Qabs al-iqtidāʾ fī sharḥ ʾit al-iftāʾ wa-l-istiftāʾ in al-Ḥasāʾ*. As its title indicates, this work deals with the conditions for requesting and issuing legal opinions.¹⁵ Āghā Buzurg al-Ṭīhrānī

⁹ See Schmidtke 2000, pp. 15-17.

¹⁰ See the introduction to his *Kashf al-barāhīn* (ed. Wajīh b. Muḥammad al-Musabbih, Beirut 1422H./[2001-2], p. 52).

¹¹ See Schmidtke 2000, pp. 17-19.

¹² *Kashf al-barāhīn*, pp. 52-53. On Sayyid Muḥsin Riḍawī, see Āghā Buzurg, *Ṭabaqāt*, IV/ii, p. 201; Schmidtke 2000, p. 19 (with further references).

¹³ For the wide transmission of Ibn Abī Jumhūr's account of the debate, see Schmidtke 2000, pp. 20, 277-278 no. 43; Schmidtke 2004, pp. 304-305 no. 48 (with further references).

¹⁴ See *Kashf al-barāhīn*, p. 482.

¹⁵ MS Marwī 874, ff. 20b-42a; the colophon on f. 42a reads as follows:

قال المصنف فرغت من تأليف في عشرين // من شهر صفر أحد شهور سنة ست
وثمانين // وثمانمئة ببلاد الحسا وكتب // الفقير إلى الله الغفور محمد بن // علي بن
جمهور الأحساوي // تم تم تم

reports that an autograph of this work is preserved in the private library of the Iraqi scholar Sayyid Muḥammad ‘Alī Hibat al-Dīn al-Shahrastānī (1301-1386H./1883-84–1966-67). However, its current whereabouts are uncertain.¹⁶ The copy preserved in MS Marwī 874 therefore constitutes the only extant manuscript of the work within reach. The date given in the colophon of this copy moreover corrects the information provided by Āghā Buzurg, according to whom the treatise was completed in 888.¹⁷ On 26 Dhū l-Qa‘da 886/20 January 1482, Ibn Abī Jumhūr completed his brief theological treatise *Maslak al-afhām fī ‘ilm al-kalām* in al-Qaṭīf.¹⁸ MS Marwī 874 is the only known manuscript in which this text is preserved without being accompanied by the commentary and the supercommentary that Ibn Abī Jumhūr composed later on, viz. *al-Nūr al-munjī min al-ḡalām ḥaṣḥīyat Maslak al-afhām*, which was completed on 3 Sha‘bān 893/13 July 1488 in al-Taymiyya in al-Ḥasā’, and *Mujlī mir’āt al-munjī*, of which a rough copy was completed by the end of Jumādā II 895/April 1490 in Mashhad, followed by the fair copy completed on 16 Ṣafar 896/29 December 1490. In the later transmission of *Maslak al-afhām*, the text is always accompanied by the commentary and the supercommentary, and the author’s colophon for the *Maslak* is usually omitted.¹⁹ Both texts, *Qabs al-iqtidā’* and *Maslak al-afhām*, were copied by the same scribe, who does not identify himself. Moreover, in the margins of *Qabs al-iqtidā’*, there are a number of collation notes (f. 22b, 24b, 27b, 31a, 34b: *balaghat muqābalatuhu ayyadahu llāh subḥānahu*) that were evidently written by the same hand as the numerous *qirā’a* notes that can be found throughout the manuscript of *Mujlī mir’āt al-munjī* preserved in MS Chester Beatty 3810.²⁰ The same hand has also added collation marks on a copy of *Kāshif al-ḥāl* transcribed by Muḥammad b. Ṣāliḥ (MS Dānishgāh 1815/1), and the editor Aḥmad al-Kīnānī suggests that they were written by the hand of Ibn Abī

¹⁶ See Āghā Buzurg, *Dharī’a*, XVII, p. 31 no. 181. On the library, see id., *Ṭabaqāt*, IV/i, p. 191.

¹⁷ Āghā Buzurg, *Dharī’a*, XVII, p. 31 no. 181. Āghā Buzurg does not indicate any location where the text had been completed.

¹⁸ MS Marwī 874, ff. 3 [incomplete in the beginning]-20a. The colophon on f. 20a reads as follows:

قال المصنف وكان الفراغ // من تأليف ألفاظها وترصيف بنائها ليلة الخميس السادس
والعشرين من شهر ذي القعدة الحرام سنة ست // وثمانين وثمانمئة وكتب مؤلفها الفقير
إلى الله // الغفور محمد بن علي بن جمهور الأحساوي // ببلدة القطيف والحمد لله
رب العالمين // تم تم تم

¹⁹ *Mujlī mir’āt al-munjī*, for example, has only the colophons of the commentary and the supercommentary: pp. 574 (colophon *al-Nūr al-munjī*) 584-85 (colophon *Mujlī mir’āt al-munjī*). The end of the text of *Maslak al-afhām*, without colophon, is to be found on p. 531.

²⁰ *Balaghat qirā’atuhu ayyadahu llāh subḥānahu*, see MS Chester Beatty 3810, *passim*.

Jumhūr himself.²¹ At the end of *Qabs al-iqtidā'*, there is an undated autograph *ijāza* for this treatise issued for Sayyid Muḥsin al-Riḍawī. As will be shown later (p. xix), it is likely that this *ijāza* dates from around 896.

The third text in MS Marwī 874, *Kāshifat al-ḥāl* 'an aḥwāl al-istidlāl, which deals with legal methodology, belongs to the more widely transmitted works of Ibn Abī Jumhūr.²² It was copied by a different hand and closes with a colophon confirming what was already known on the basis of other sources, viz. that Ibn Abī Jumhūr completed this text on 3 Dhū l-Qa'da 888/3 December 1483 in Mashhad.²³ Although the scribe does not reveal his identity, a comparison with the above-mentioned copy of *Kāshifat al-ḥāl* (MS Dānishgāh 1815/1), which closes with a scribe's colophon signed by Muḥammad b. Šāliḥ al-Gharawī (dated 15 Jumādā I 896/ 26 March 1491, Mashhad),²⁴ suggests that the present copy was transcribed by the same copyist.

The composition of *Kāshifat al-ḥāl* thus took place during Ibn Abī Jumhūr's second sojourn in Mashhad. The earliest datable evidence for this second visit is provided by the next work of Ibn Abī Jumhūr preserved in MS Marwī 874, viz. a copy of his *al-Bawāriq al-muḥsiniyya li-tajallī al-Durra al-jumhūriyya*, a comprehensive autocommentary on his *al-Durra al-mustakhraja min al-laḥd fī l-ḥikma*.²⁵ Ibn Abī Jumhūr dedicated this work to his host and patron Sayyid Muḥsin al-Riḍawī and explicitly mentions in his introduction that he worked on it while residing in the latter's home. At the end of this commentary, the author explains that he had dictated it in four sessions (*majālis*) and that it was completed during the fourth session, which ended on 23 Muḥarram 888/2 March 1483 at noon.²⁶ Although no location is mentioned, the introduction suggests that these sessions took place in Mashhad, most likely in the house of al-Sayyid Muḥsin al-Riḍawī. The text ends with a note stating that the present copy

²¹ See the introduction to his edition of *Kāshifat al-ḥāl* (see below, n. 22), p. 23. For this manuscript, see also below, n. 47.

²² MS Marwī 874, ff. 42b-88b (ed. Aḥmad al-Kinānī, Beirut 1416H./1995). For a list of the numerous extant copies of the text, see the editor's introduction to *Kāshifat al-ḥāl*, p. 23; see also Schmidtke 2000, p. 275 no. 29; Schmidtke 2004, pp. 300-301 no. 34.

²³ Cf. Āghā Buzurg: *Dharī'a*, XVII, pp. 240-241 no. 73.

²⁴ On this manuscript, see also below, n. 47.

²⁵ MS Marwī 874, ff. 91b-165b. In his autobiographical *ijāza*, the title of the autocommentary is not mentioned. However, the document includes a *Kitāb al-ṭawālī' al-muḥsiniyya sharḥ al-Risāla al-jumhūriyya* which might refer to the same work. See the Appendix below.

²⁶ MS Marwī 874, f. 165b. The note reads as follows:

صورة ما كتبه المصنف في آخر هذا الشرح // وكان الفراغ من إتمام هذا الشرح إملأ
بعد مجالس أربعة // تم في الرابع موافقاً وقت الظهر يوم // الاثنين الثالث والعشرين من
شهر المحرم // مبداء شهر سنة ثمان وثمانين وثمانمئة

was transcribed from an original written by the hand of the author and that it was then collated together with him in the year 890.²⁷ Assuming that the collation process did take place in Mashhad, this note is the latest datable evidence for Ibn Abī Jumhūr's second sojourn in this city. This manuscript of *al-Bawāriq al-muḥsiniyya*, which also contains the complete text of *al-Durra al-mustakhraja*, seems to be the only extant copy of both treatises and it shows how deeply involved Ibn Abī Jumhūr already was at this time in Illuminationist philosophy. Prior to the discovery of this codex, the earliest evidence for Illuminationist influence on Ibn Abī Jumhūr was his commentary *al-Nūr al-munjī* (completed in 893/1488) and, more clearly, his supercommentary *Mujlī mir'āt al-munjī* (completed in 895/1490). In this work, Ibn Abī Jumhūr is heavily indebted to Shahrāzūrī's *al-Shajara al-ilāhiyya* and he adopts numerous Illuminationist notions.²⁸ Moreover, the text leaves no doubt that *al-Durra al-mustakhraja* is an independent work and not a commentary on Ibn Kammūna's (d. 683/1284) *Kalimāt wajīza mushtamila 'alā nukat laṭīfa fī l-'ilm wa-l-'amal*, alternatively known as *al-Lum'a al-juwayniyya*, as has been tentatively suggested by Āghā Buzurg al-Ṭīhrānī (who had evidently not seen any manuscript either of *al-Durra* or of *al-Bawāriq*).²⁹

The last two items contained in MS Marwī 874 deal with legal issues. *Dhikr mustaḥqaqī al-zakāt* is a brief tract that is not recorded elsewhere as a writing by Ibn Abī Jumhūr, and the present manuscript seems to be a unique copy of the text.³⁰ The colophon at the end indicates that the anonymous scribe (the handwriting is somewhat similar to that of Sayyid Muḥsin al-Riḍawī as can be seen in MS Marwī 855 and may indeed be his) completed his copy from the autograph in Rabī' II 889/April-May 1484. No place is mentioned, nor is there any indication as to when Ibn Abī Jumhūr had completed the tract. He is, however, explicitly referred to in the colophon, so that the attribution to him is beyond doubt.³¹ The last item in MS Marwī 874 is his *Risāla fī l-niyya*, which is otherwise known

²⁷ The note (MS Marwī 874, f. 165b) reads as follows (including those parts of the text that have been crossed out in the manuscript):

وفرح من كتابة هذه النسخة من نسخة مقابلة بنسخة الأصل في ضحى يوم الخميس هذه
النسخة نقلت من خط المصنف ادام الله فوائده وقوبل معه أيضاً في تاريخ سنة تسعين
وثمانمئة هجرية

²⁸ See Schmidtke 2000, pp. 279-281 and *passim*.

²⁹ See Āghā Buzurg, *Dharī'a*, VIII, p. 89 no. 323; also Schmidtke 2000, p. 274 no. 22; Schmidtke 2004, p. 298 no. 24. For a description and edition of Ibn Kammūna's *Kalimāt wajīza*, see Pourjavady and Schmidtke 2006, pp. 95-98, 139-185.

³⁰ MS Marwī 874, ff. 166a-167b.

³¹ The colophon (f. 167b:13-19 in triangular form) reads as follows:

وكتب هذه من خط مؤلفها الشيخ // العلامة خاتم المجتهدين // المشهور بابن جمهور
ادام الله ظلاله // في ربيع // الثاني // ٨٨٩

to have been completed on 2 Jumādā I 889/7 June 1484 while the present copy has no colophon.³²

Of the two autograph *ijāzas* contained in this codex, both of which were issued for Sayyid Muḥsin al-Riḍawī, only one is dated, namely the one for *Kāshifat al-ḥāl*: 20 Jumādā I 896/31 March 1491. On the basis of the collation mark on f. 165b³³ and the fact that *Maslak al-aḥām* is included in the codex without the later commentary and supercommentary on the text, it seems reasonable to assume that the entire codex was transcribed during the late 880's and collated at about the same time (the terminus ante quem being 890), i.e., still during Ibn Abī Jumhūr's second sojourn in Mashhad. The *ijāza* issued in 896/1491 and possibly also the undated *ijāza*, by contrast, were evidently granted only during Ibn Abī Jumhūr's third visit to Mashhad after 895/1490 (see below).

MS Marwī 855 also seems to have been transcribed during the late 880's. This is clearly indicated in the scribe's colophon of the second treatise it contains, viz. *al-Risāla al-Barmakiyya fī fiqh al-ṣalāt al-yawmiyya*.³⁴ Here it is stated that the copy was transcribed from the autograph by Ibn Abī Jumhūr's patron and host, Sayyid Muḥsin al-Riḍawī, and that the copy was completed on 10 Ṣafar 889/9 March 1484.³⁵ The present manuscript is again the single known extant copy of the text. Otherwise, only a MS containing a Persian translation of the tract is preserved in what seems once more to be a unique manuscript.³⁶ Al-Sayyid Muḥsin al-Riḍawī is evidently also the scribe of the second treatise contained in the codex, *al-Risāla al-mashhadiyya fī l-uṣūl al-dīniyya wa-l-i'tiqādāt al-ḥaqiqiyya bi-l-dalā'il al-yaqīniyya*, although the end of the text (and thus the colophon) is missing. This relatively widely transmitted brief credal tract is known to have been completed by Ibn Abī Jumhūr on 25 Muḥarram 889/23 February

³² MS Marwī 874, ff. 168b-171b. For this tract, see Schmidtke 2000, pp. 35, 278 no. 47; Schmidtke 2004, p. 306 no. 52.

³³ See above, n. 26.

³⁴ MS Marwī 855, ff. 3a [incomplete in the beginning]-23b.

³⁵ MS Marwī 855, f. 23b:7-14 in triangular form, being continued in the margins. The colophon reads as follows:

تمت الرسالة البرمكية المباركة ليلة الثلاثاء وقت سحر عاشر شهر صفر سنة // تسع وثمانين
وثمانمئة الهجرية من خط مصنفها الشيخ العلامة // الأكمل الأورع خاتم المجتهدين وارث علوم
الأنبياء // والمرسلين شيخ محمد بن أبي جمهور الحساوي // أدام الله ضلاله علينا // وبركات
فوائده ... (?) // على يدي أقل تلامذته وخدامه العبد محسن بن رضي الدين محمد // الحافظ
الرضوي الحسيني القمي محتداً والمشهدي مولداً ومسكناً // غفر الله له ولوالديه // ولكافة
المؤمنين

³⁶ MS Dānishgāh 1015/41; see Schmidtke 2000, p. 272 no. 14; Schmidtke 2004, p. 296 no. 15.

1484 in Mashhad.³⁷ The last item in MS Marwī 855, evidently written by another hand, is another brief credal treatise entitled '*Urwat al-mustamsikīn bi-uṣūl al-dīn*'.³⁸ The text is incomplete in the end and therefore without colophon. As this work's title is neither listed in Ibn Abī Jumhūr's autobiographical *ijāza* nor mentioned by any other source,³⁹ the authorship of this tract is not altogether certain. Style and contents of the tract as well as the fact that the remaining two texts in this codex were authored by him strongly suggest, however, that it was also written by him.

Ibn Abī Jumhūr is known to have been back in his homeland in 893/1488, as he completed his commentary on *Maslak al-afhām, al-Nūr al-munjī min al-ḡalām*, on 3 Sha'bān 893/13 July 1488 in al-Taymiyya in al-Ḥasā'.⁴⁰ Shortly before or perhaps during the year 894/1488-89 he undertook another pilgrimage to Mecca and continued his journey from there to Iraq in 894. It was during this journey that he began writing his supercommentary *Mujlī mir'āt al-munjī*.⁴¹ He completed his *al-Masālik al-jāmi'iyya sharḥ al-Risāla al-Alfiyya*, a commentary on the *Risāla al-Alfiyya* of al-Shahīd al-awwal (d. 786/1384) on ritual prayer, on 24 Rabī' I 895/15 February 1490 in Najaf.⁴² He seems to have proceeded immediately to Mashhad, this now being his third visit to that city.

For the following two years (895/1490-897/1492) we possess ample evidence for Ibn Abī Jumhūr's presence in Mashhad. By the end of Jumādā II 895/April 1490 he completed a rough copy of his *Mujlī mir'āt al-munjī*, followed by the completion of the fair copy on 16 Ṣafar 896/29 December 1490.⁴³ In the following spring, on 24 Rabī' II 896/6 March 1491, he issued an *ijāza* for this work to Muḥammad b. Ṣāliḥ al-Gharawī,⁴⁴

³⁷ At least six additional manuscripts are known; see Schmidtke 2000, p. 273 no. 18; Schmidtke 2004, pp. 297-298 no. 20. The treatise has been edited by Aḥmad al-Kīnānī –erroneously– under the title *Zād al-musāfirīn* (Beirut 1414H./1993).

³⁸ MS Marwī 855, ff. 42b-48b.

³⁹ While no such title figures in Āghā Buzurg al-Tīhrānī's *Dharī'a*, the treatise is listed in *al-Lajna al-'ilmiyya fī mu'assasat al-Imām al-Ṣādiq: Mu'jam al-turāth al-kalāmī. Mu'jam yatanāwalu dhikr asmā' al-mu'allafāt al-kalāmiyya (al-makhṭūṭāt wa-l-maṭbū'āt) 'abra l-qurūn wa-l-maktabāt allatī tatawaffiru fihā nusakhihā* 1-5 (Qum 1423H./1381sh./[2002], vol. IV, p. 227 no. 8573), where MS Marwī 855 is listed as the only extant MS of the treatise with Ibn Abī Jumhūr being mentioned as its author.

⁴⁰ See above, n. 19.

⁴¹ See *Mujlī mir'āt al-munjī*, pp. 3-4.

⁴² See Schmidtke 2000, pp. 34, 276-277 no. 36; Schmidtke 2004, p. 303 no. 41 (with further references).

⁴³ See above, n. 19. For the date of the completion of the rough copy, see also MS Chester Beatty 3810, f. 327b.

⁴⁴ The autograph is preserved in MS Chester Beatty 3810, f. 327b. The manuscript was transcribed by an unidentified scribe from the rough copy (*musawwada*) and completed on 8 Rabī' II 896/18 February 1491. For additional information on this

followed by another comprehensive *ijāza* issued again to Muḥammad b. Šāliḥ on 10 Jumādā I 896/21 March 1491 which includes his autobibliography.⁴⁵ Muḥammad b. Šāliḥ had also studied two other works of Ibn Abī Jumhūr with him, viz. *al-Masālik al-jāmi‘iyya*, for which he was granted an *ijāza* on 4 Jumādā I 896/15 March 1491,⁴⁶ and *Kāshifat al-ḥāl*, for which he received an *ijāza* on 15 Jumādā I 896/26 March 1491.⁴⁷ A few

MS, see above, n. 5. The colophon (f. 327b) reads as follows (including those parts of the text that have been crossed out in the manuscript):

وكان الفراغ من كتابة هذه المبيضة المهدية وقت // يوم الجمعة في وقت الظهر اللهم اغفر لذنوب كاتبه وجميع المؤمنين والمؤمنات به // .. سنة ست وتسعين وثمانمئة ... // من المسودة المنوية وقت عشاء // الآخرة الليلة السادسة عشر من شهر صفر // ختم بالخير والظفر في سنة ست وتسعين وثمانمئة بخط مصنفه الفقير إلى الله الغفور // محمد بن علي بن أبي جمهور الأحساوي محتداً ومولداً ومنشأً وكان يومئذ مجاوراً لمشهد الإمام علي // بن موسى الرضا عليه أفضل الصلوات وأكمل التحيات وكانت القدمة الثالثة من قدماته إليه والزيارة // الثالثة من بلاده معولاً في غفران الذنوب عليه غفر الله له ذنوبه وستر عيوبه وتجاوز عنه // وعن والديه وعن جميع إخوانه من المؤمنين إنه سميع الدعاء قريب مجيب فالحمد لله رب العالمين والصلوة على // محمد خاتم النبيين وآله الأئمة المعصومين وصحته الكرام البررة المنتجبين وسلم تسليماً // وكتب هذه النسخة المباركة من نسخة المصنف بخطه وكان تمامها // يوم الجمعة وقت الظهر اليوم الثامن شهر ربيع الثاني سنة ست وتسعين // وثمانمئة وصلعم.

The text of the *ijāza* is as follows:

أنها إبقاء الله تعالى قراءةً وبحثاً وشرحاً واستشراحاً // في مجالس متعددة آخرها اليوم الرابع والعشرين من شهر ربيع الآخر // سنة ست وتسعين وثمانمئة الشيخ الفاضل والخبير الكامل رضي // الأخلاق (?) وكريم الأعراف الشيخ شمس الدين محمد بن صالح المعروف بالغروي // [دا]مت فضائله وسأل عن جميع ما أشكل عليه فيه وأجبت بما سنع لي الحاضر بسبب (?) الوقت وكتب مصنفه الفقير إلى الله // الغفور محمد بن علي // بن جمهور الأحساوي // وأجزت له روايته عني لمن شاء وأحب على // الشرائط المعتمدة // وكان ذلك في المشهد // الرضوي المقدس على // ساكنه السلام.

⁴⁵ The autograph is preserved in MS 3810, ff. 328a-329b. For an edition of this *ijāza*, see the Appendix.

⁴⁶ The autograph of the *ijāza* is to be found on a copy of the work that had been transcribed by Muḥammad b. Šāliḥ in 895/1490. Āghā Buzurg has inspected the manuscript in the library of al-Mīrzā Majd al-Dīn al-Naṣīrī in Tehran. See Āghā Buzurg, *Dharī‘a*, XX, p. 379 no. 3521. On the library, see id., *Ṭabaqāt*, IV/i, p. 180.

⁴⁷ The autograph of the *ijāza* is to be found in a copy of the work that had been transcribed by the *mujāz* (copy completed on 15 Jumādā I 896/26 March 1491). The manuscript is preserved in the Library of the University of Tehran (MS Dānīshgāh 1815/1). For a facsimile reproduction of the last page of the text, including the author's and the scribe's colophons (in triangular form) and the *ijāza* (in the right margin of the page), see *Kāshifat al-ḥāl*, p. 39 of Aḥmad al-Kinānī's introduction. The text of the *ijāza* is as follows:

أنها إبقاء الله وإيده // مقابلة ومباحثة ومطالعة // وسماعاً وشرحاً واستشراحاً // من أوله إلى آخره الشيخ الأجل // والخبير الأكمل العالم العامل // التقى الورع محقق العلوم والعالم // بمنهاج علوم الحي القيوم شمس الملة // والحق والدين محمد بن صالح // الشهير بالغروي أصلح أحواله (أحوال، الأصل) // وأربه ووفقه للخير واعانه عليه // بحمده وحررت له جميع ما سمعه // وأجزت له أن يروي عني بالطرق // لي إلى علمائنا المعاصرين، فليروي // ذلك لمن شاء وأحب متحريراً محتاطاً // لي وله، فإنه أهل لذلك

days later, on 20 Jumādā I 896/31 March 1491, Ibn Abī Jumhūr issued another *ijāza* for *Kāshifat al-ḥāl* to his patron and host, al-Sayyid Muḥsin al-Riḍawī, which is included in MS Marwī 874.⁴⁸ The codex contains an additional, undated, autograph *ijāza* to Sayyid Muḥsin al-Riḍawī, issued in Mashhad for Ibn Abī Jumhūr's *Qabs al-iqtidā'* which may possibly date from the same period.⁴⁹ Ibn Abī Jumhūr evidently stayed in Mashhad until the early fall of 897/1492. On 23 Šafar or 23 Ramaḍān 897/26 December 1491 or 19 July 1492 he completed his *ḥadīth* work *Ghawālī al-la'ālī al-'azīziyya fī l-aḥādīth al-dīniyya* here,⁵⁰ and on 15 Dhū l-Qa'da 897/8 September 1492 he issued another *ijāza*, containing his seven chains of transmission, to Sayyid Muḥsin al-Riḍawī authorizing him to transmit the *Ghawālī*.⁵¹

Towards the end of 897/1492 or the beginning of 898/1493 Ibn Abī Jumhūr seems to have left Mashhad for Astarābād, where he apparently joined his student Muḥammad b. Šāliḥ, who is known to have taught in this region in Rajab 897/April-May 1492.⁵² This is at least suggested by an

وكتب // الفقير إلى الله الغفور // محمد بن علي بن جمهور الأحساوي // تجاوز الله عنه
... وأسأل منه // ومن جميع الناظرين الدعاء لي بما (؟) يصلح ...

⁴⁸ MS Marwī 874, f. 88b. The text of the *ijāza* reads as follows:

أنهاه إبقاءه الله تعالى وإيده مقابلةً وسماعاً // وبحثاً وشرحاً واستشراحاً وتصحيحاً // من
أوله إلى آخره السيد الجليل والكهف النبيل // والفرع الأصل العالم العامل الورع النقي
// الحسيب النسب ذي المجد الثاقب والحسب الراتب // منهاج الصالحين وقوة العلماء
المحققين غياث الإسلام // والمسلمين سيد محسن بن المرحوم المغفور رضي الدين
محمد // المرتضوي وكان ذلك في مجالس متعددة آخرها // اليوم العشرين من شهر
جمادى الأولى أحد شهور سنة ست // وتسعين وثمانمئة وسأل في أثناء مباحثاته عما //
أشكل عليه واستعاضل منه لديه وأجبت عن ذلك // وبيّنت له بيانا كافيا وأوضحته له
إيضاحاً شافياً // وأجزت له روايته عني بالطرق لي إلى الأئمة الماضين فليروي // ذلك
لمن شاء وأحب محتاطاً متحريراً لي وله فإنه أهل // لذلك وكان ذلك بالمشهد الرضوي
المقدس على ساكنه // السلام وكتب المصنف الفقير إلى الله الغفور // محمد بن علي بن
جمهور الأحساوي تجاوز الله عنه // وأنا أسأل منه ومن جميع الناظرين فيه الدعاء //
والحمد لله وصلعم

⁴⁹ MS Marwī 874, f. 42a. The text of the *ijāza* reads as follows:

أنهاه إبقاءه الله وإيده مقابلةً ومطالعةً // وسماعاً من أوله إلى آخره السيد الجليل والكهف
النبيل والفرع الأصل غياث الدين سيد محسن بن محمد // الرضوي المشهدي إدام الله
توفيقة وأجزت له روايته // عني بالطرق إلى المشايخ المعتبرين رضوان الله عليهم //
فليروي ذلك لمن شاء وأحب فإنه أهل لذلك وليكن // متحريراً محتاطاً لي وله في الرواية
وكتب الفقير إلى // الله الغفور محمد بن علي بن جمهور الأحساوي // مصنف الكتاب
اصلح الله أحواله // وكان ذلك بالمشهد الرضوي // المقدس على ساكنه السلام // وصلعم

⁵⁰ For the question as to when this work was completed, see Schmidtke 2000, pp. 21f n. 47, 35-36, 274-75 no. 26; Schmidtke 2004, pp. 299-300 no. 31.

⁵¹ Edited in Majlisī, *Biḥār al-anwār*, vol. 108, pp. 3-13 [repr. without the seven chains in Hādī 1992, pp. 227-230]; see also MS Vazīrī 1708/45 and 61.

⁵² Muḥammad b. Šāliḥ had issued an *ijāza* to Rabī b. Jum'a al-'Ibrī al-'Ibādī al-Ḥuwayzī in Rajab 897/April-May 1492 for *Irshād al-adhḥān* by al-'Allāma al-Ḥillī

ijāza Ibn Abī Jumhūr granted to the latter on 15 Jumādā I 898/4 March 1493 in Q-l-qān (or Q-l-fān) in the region of Astarābād.⁵³ Some time later, on 6 Dhū l-Ḥijja 898/18 September 1493, he issued an *ijāza* in Astarābād to a certain Jalāl al-Dīn Bahrām b. Shams al-Dīn Bahrām b. ‘Alī b. Bahrām al-Astarābādī for his *Ghawālī al-la’ālī*. Nearly two years later, on 7 Sha‘bān 901/21 April 1496, Ibn Abī Jumhūr completed a fair copy of his *Durar al-la’ālī al-‘imādiyya fī l-aḥādīth al-fiqhiyya* (still, or again) in Astarābād, which is dedicated to a certain local vizier, ‘Imād al-Dīn.⁵⁴ It was presumably also during his sojourn in Astarābād that Ibn Abī Jumhūr issued an *ijāza* to another student of his, Sharaf al-Dīn Maḥmūd b. Sayyid ‘Alā’ al-Dīn b. al-Sayyid Jalāl al-Dīn al-Hāshimī al-Ṭālaqānī al-Qāshī for his *Ghawālī al-la’ālī*, with no indication as to the place and date of issue.⁵⁵

The two latest dated pieces of evidence on his life indicate that he continued travelling in the Arabian peninsula and Iraq. On 25 Dhū l-Qa‘da 904/4 July 1499, he completed another commentary on the *Bāb al-ḥādī ‘ashar* of the ‘Allāma al-Ḥillī in Medina,⁵⁶ and on 9 Rajab 906/29 January 1501, he issued an *ijāza* in al-Ḥilla to ‘Alī b. Qāsim al-‘Adhāqa for the *Qawā‘id al-aḥkām* of the ‘Allāma al-Ḥillī.⁵⁷ Nothing is known about the life of Ibn Abī Jumhūr thereafter.

Sabine SCHMIDTKE
Freie Universität Berlin
Institute of Islamic Studies
Altensteinstr. 40
D-14195 Berlin
Germany.

in a place named Ya‘qūb Maḥalla. See Āghā Buzurg, *Dharī‘a*, I, pp. 240-241 no. 1273; id., *Ṭabaqāt*, IV/ii, p. 86.

⁵³ Edited in Majlisī, *Biḥār al-anwār*, vol. 108, pp. 18-20 [repr. in Hādī 1992, pp. 236-238]; see also MS Vazīrī 1708/32&43. Cf. also Āghā Buzurg, *Dharī‘a*, I, p. 242 no. 1280 iii.

⁵⁴ See Āghā Buzurg, *Dharī‘a*, VIII, pp. 133-134 no. 496.

⁵⁵ Edited in Majlisī, *Biḥār al-anwār*, vol. 108, pp. 13-17 [repr. Hādī 1992, pp. 231-235]; see also MS Vazīrī 1708/28.

⁵⁶ On this commentary, see Schmidtke 2006.

⁵⁷ The copy of the manuscript, together with the *ijāza*, is preserved in the Āstān-i Quds Library in Mashhad. A facsimile of the *ijāza* is included in Uktā‘ī, *Fihrist-i...Āstān-i Quds*, IV, facing p. 236; also, *ibid.*, II, pp. 95-96; Āghā Buzurg, *Ṭabaqāt*, IV/ii, p. 157.

APPENDIX

ILĀZA ISSUED TO MUHAMMAD B. ŠĀLIḤ AL-GHARAWĪ ON 10 JUMĀDĀ I 896/21 MARCH 1491
IN MASHHAD (MS CHESTER BEATTY 3810, FF. 328A-329B)

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن يا كريم

بحمدك اللهم يا من أعطانا ولاية دراية ذخاير الأسرار وأوصلنا إلى معرفة التمييز بين بداية الخيال ونهاية عوالم معالم الأفكار وكشف لنا الحجب عن مغطيات أسرار حقائق الأنوار حتى تم لنا الوصول إلى ما أدركه أولو البصائر والأبصار وعلمنا ما تخلصنا به من ظلمات شبهات أهل الجدل ومزالق الانظار وبصلاتك على سيد الأخيار وأكرم الأبرار محمد المختار وآله الأطهار نسألك يا الله أن تجعلنا ممن وثق بدينه وتمسك بأذيال براهينه وانقاد لشريعته وترقى إلى مقام طريقته وسرائر حقيقته. إنك على ما تشاء قدير فهذا وإن الله تعالى بمئه الكريم ولطفه العميم جعل أعلام دينه واضحة ومعالم مسالك آثار نبيه وأهل بيته بيئة لائحة، فوق جماعة العلماء الأعلام لتهديب الأصول ومعالم الأحكام لتتميم مكارم الأخلاق الذي هو غاية مقاصد الفضلاء على الإطلاق، فصنفوا في ذلك المصنفات وحققوا ذلك السبيل بواضح الدلالات وبيّنوه لتلاميذهم والمستفيدين وعرفوهم بما نقحوه كيفية مسالك اليقين.

واتفق بالطالع السعيد، والتوفيق الحميد، أن كنت من جملة أولئك الأقوام، وممن سعى في تحصيل ذلك المرام، فخلطت نفسي معهم في اقتناء هذه الفضيلة، وإحراز قصبات سبق الحالة الشريفة النبيلة، فسعيت في ذلك سعي المجدين، وقومت ما سنح من ذلك بأوضح البراهين، وصنفت جملة من المصنفات، أوضحت فيها سبيل الهدايات، من البدايات إلى النهايات.

فلما صنفت الكتاب الموسوم بمجلي مرآة المنجي المشهور بجمع الجمع وجامع الجميع، جاء مصنف لم يماثل بما تقدّمه من المصنفات، ولم يلحقه ما تأخر عنه من المؤلفات، فاتفق بواسطه اللحظات الربانية، والعنايات الإلهية، والتوقيفات السبحانية، أن قرأت على الشيخ الفاضل، والحبر الخير الكامل، مقرر المباحث العقلية، وممهّد القواعد الحكمية، ومهذب الدلائل الشرعية والأصولية، الذي تستم على ذروة صهوات المعالي، وفاق على الأقران بالاستعلاء على غوارب العوالي، عين عنوان الطلبة المحققين، ورئيس رؤساء الأعيان المجوّدين، ودستور الأفاضل والأماثل من العلماء والحكماء الإسلاميين، ذلك شرف الإسلام وتاج المسلمين، شمس الملة والحقيقة والشريعة والدين، الواثق بالله الواحد العليّ شيخ محمد بن صالح الشهير بالغروي، أصلح الله تعالى شأنه، وصانه عما شأنه، ووقفه للخيرات، وملازمة الطاعات، بمحمد سيد السادات وآله الكرام القداة. فحين فرغ من قراءة الكتاب المذكور، ووفى البحث عن جملة مباحثه على ما هو فيه مسطور، أشار إليّ أن أكتب له إجازة لروايته، بل ورواية جميع مصنفاتي ومؤلفاتي في الكلام والأصول والفقه والحكمة، بل وسائر مسموعاتي ومقروأتي ومجازاتي مما لي إليه طريق من المشايخ الماضين وسلفنا العابرين، رضوان الله عليهم أجمعين، تعويلاً منه على ملازمة سماع قولي وثقة منه مما يرويه وينقله

عني، فأجبت إشارته الواردة من الحضرة العلية بالقبول والسمع والطاعة، وإن لم أكن من سبّاق ميدان هذه الصناعة، ولا من تجّار جلاب هذه البضاعة، لكنني لم أجد بداً من مقابلة إشارته بالقبول، وإجابة سؤاله بإعطاء المأمول، بالفرض اللازم لمثلي من أمثاله من الطلاب، وما جاء في الآثار من وجوب مقابلة سؤالات المستفيدين بالجواب، فكتبت هذه الأحرف مني لديه، وجعلتها هدية مني إليه، ليقر الله بها عينيه.

فأقول: أما مصنفاتي فالمتداول المشهور منها ما أنا ذاكره:

كتاب التحفة الحسينية شرح الرسالة الألفية،
 كتاب زاد المسافرين في أصول الدين،
 كتاب معين الفكر شرح الباب الحادي عشر،
 كتاب معين المعين في أصول الدين،
 كتاب كشف البراهين شرح زاد المسافرين،
 كتاب مدخل الطالبين في أصول الدين،
 كتاب مسلك الأفهام في علم الكلام،
 كتاب الدرة المستخرجة من اللحد في الحكمة،
 كتاب قيس الاقتداء في كيفية الإفتاء والاستفتاء،
 كتاب حاشية تهذيب الوصول إلى علم الأصول،
 كتاب المعالم السانسية شرح الرسالة الجوينية في أصول الفقه،
 كتاب الطوالع المحسنة شرح الرسالة الجمهوريّة،
 كتاب الرسالة البرمكية في فقه الصلاة اليومية،
 كتاب كاشف الأحوال عن أحوال الاستقلال في الاجتهاد،
 كتاب الرسالة الإبراهيمية في المعارف الإلهية،
 كتاب مفتاح الفكر لفتح الباب الحادي عشر،
 كتاب باب بداية النهاية في الحكمة الإشرافية،
 كتاب النور المنجي من الظلام حاشية مسلك الأفهام،
 كتاب موضح المشكلات لأوائل الاجتهاديات في الفقه،
 كتاب الفصول الموسوية في العبادات الشرعية،
 كتاب الأنوار المشهدة لشرح الرسالة البرمكية،
 كتاب موضح الدراية لشرح باب البداية في الحكمة،
 كتاب المسالك الجامعية شرح الرسالة الألفية،
 كتاب مجلي مرآة المنجي في الكلام والحكمتين والتصوف.

وقد استخرت الله تعالى ذكره، وأجزت للطالب المذكور رواية جميع هذه المصنفات عني بما ذكرته فيها من الروايات والدلالات والأحكام الكلامية والأصولية والحكمية والفقهية وجميع ما اشتملت عليه من الفوائد والمباحث، فليرو ذلك عني لمن شاء وأحب، فهو أهل لذلك وحقيق به.

وكذا أجزت له رواية جميع مقررأتي ومسموعاتي ومروياتي وجميع ما استفدته وتعلمته عن مشايخي وما أجز لي روايته من جميع كتب أصحابنا المتقدمين منهم والمتأخرين في جميع العلوم من كتب الكلام والأصول والمنطق واللغة والنحو والصرف والمعاني والحديث والتفسير والفقه والرجال والإجماع والوفاق وجميع ما هو مروى عن الأصحاب من التصانيف في جميع فنون العلوم الحكمية

وغيرها ومما هو مروي لهم عن أكابرهم عن أئمتهم عليهم السلام من أولهم وآخرهم بحق الإجازة لي عن مشايخ عدة متصلاً بالأئمة عليهم السلام بسند صحيح متصل هو الطريق المعتبر الأقوى عند أهل الرواية.

فمن جملة المشايخ الذين أروي عنهم أولاً شيخي واستاذي الأول ومفيدي والذي الصوري والمعنوي الشيخ العالم الزاهد الكامل الورع التقي الشائع ذكره عند (عن، الأصل) الحاضر والبادي أبو الحسن زين الملة والدين والذي علي بن الشيخ المغفور المرحوم المشكور المبرور الفقيه العالم الماهر حسام الملة والدين إبراهيم بن الشيخ حسن بن إبراهيم بن أبي جمهور الأحساوي، طيب الله ثراههم أجمعين، عن أستاذه الشيخ الكامل العالم العامل قاضي قضاة الإسلام المنتهي إليه في سائر الأحكام ناصر الدين الشهير بابن نزار الأحساوي عن شيخه الزاهد الورع التقي جمال الدين حسن الشهير بالمطوّع الجرواني الأحساوي عن أستاذه شيخ المشايخ قدوة العصر فخر الدين أحمد بن فهد بن إدريس المقري الأحساوي عن شيخه وأستاذه وأستاذ الكل الشيخ الفائق علي جميع الأقران والسابق في ميدان البرهان (؟) فخر الملة والدين أحمد بن متوّج الأوائل عن شيخه وأستاذه وأستاذ الخلائق ومبين الدقائق محقق الحقائق شيخ مشايخ الإسلام والعالم لمعالِم الأحكام فخر المحققين أبو طالب محمد بن الحسن بن المطهر الحلّي عن والده الشيخ العالم الإمام الهمام الذي ملأ ذكره الأنام أستاذ الفريقين وصاحب الرياستين والعالم المكين عند الطائفتين جمال المحققين أبو منصور الحسن بن الشيخ العالم الكامل المغفور المرحوم المبرور سديد الدين أبو المظفر يوسف بن المطهر الحلّي قدس الله أرواحهم.

ومن جملتهم ثانياً ما رويته عن السيد الأعلم الأكمل الأفضل الزاهد العابد الورع التقي الصالح البر الوفي شيخي وأستاذي شمس الملة والحق والدين أبو أحمد محمد بن السيد المرحوم المبرور المغفور العالم الكامل كمال الملة والدين موسى الموسوي الحسيني عن والده المذكور عن الشيخ الفاضل الكامل المحقق المدقق مكمل العلوم الحقيقية وموئل الحقائق الربانية فخر الملة والحق والدين أحمد بن عبد الله الشهير بالسبعي عن الشيخ الأفضل الأكمل الأعلم محمود بن أمير حاج العاملي عن الشيخ العالم المكين والمحقق لسائر البراهين جمال الدين حسن الشهير بابن العشرة الكركي عن الشيخ العالم الرباني والكامل الحقاني خاتمة المجتهدين والعالم المكين والفقيه المتكمل به فقه سائر المجتهدين شمس الملة والحق والدين محمد بن مكي عن شيخه المرتضيين الأعظمين السيد ضياء الدين عبد الله والسيد عميد الدين عبد المطلب ابني المرتضى السعيد محمد بن علي بن محمد بن الأعرج الحسيني عن الشيخ الأعظم العلامة جمال الدين حسن بن المطهر وعن شيخه أيضاً فخر المحققين محمد بن الحسن عن والده المذكور قدّس الله أرواحهم. وهذا السيد يروي أيضاً عن الشيخ الأعظم العلامة والبحر الخضم صاحب الفنون والمعارف والعلوم الفائضة عنه على كل طالب وهاتف شمس المشارق والمغرب ظهير الملة والحق والدين يوسف الشهير بابن أبي القطيفي عن عدة من المشايخ، أشهرهم الشيخ الأعلم الأعظم الأكرم رضي الملة والدين حسين المشهور بابن راشد القطيفي عن عدة من الفضلاء والأعلام، أكملهم الشيخ العالم الكامل الفاضل جمال الملة والدين أبو العباس أحمد بن محمد بن فهد الحلّي عن شيخه العالم الكامل الفاضل المتكلم ظهير الدين علي بن يوسف بن عبد الجليل النيلي وعن شيخه أيضاً الأعلم الأفضل الفقيه الورع نظام الدين علي بن

عبد الحميد النبلي عن شيوخهما فخر المحققين محمد بن الحسن بن المطهر عن والده العلامة جمال الدين حسن بن يوسف بن المطهر، قدس الله أرواحهم. ومن جملتهم ثالثاً ما رويته عن الشيخ المشهور والفاضل الذي هو بالحق مغمور وطريق أهل البيت بواضح بنيانه مسلوكة ومعمور طاهر الشيم صاحب الفائق مؤيد الكرم حرز الدين بن حسين الأوائلي عن الشيخ الصالح الزاهد التقي فخر الملة والدين أحمد بن مخدم الأوائلي عن شيوخه الشيخ الكامل المشهور خاتمة المجتهدين وخليفة العلماء الماضين فخر الملة والحق والدين أحمد بن عبد الله بن متوَّج الأوائلي عن شيوخه فخر المحققين عن والده العلامة جمال الدين حسن بن المطهر الحلبي، رحمة الله عليهم.

ومن جملتهم رابعاً ما رويته عن الشيخ الماهر والحبر الكامل والغيث الهاتل وبحر العلم بلا ساحل شيخ المشايخ على الإطلاق والمخصوص بعون عناية الملك الخلاق، عزَّ الإسلام والملة والدين الشيخ حسن بن عبد الكريم الشهير بالفتال عن شيوخه الفاضل الكامل الورع التقي صاحب المنصب المهتضم وبحر العلم الحضم جمال الدين حسن بن الشيخ المرحوم حسين بن مطر عن شيوخه العلامة أبي (أبو، الأصل) العباس أحمد بن محمد عن شيوخه المذكورين عن فخر المحققين عن والده جمال المحققين، قدس أرواحهم.

ومن جملتهم خامساً ما رويته عن المولى السعيد الرشيد العالم الورع التقي الصالح أبي سعيد الأسترابادي عن الشيخ العالم الرباني والفقيه الحقاني، مجتهد العصر وفريد أهل هذا الدهر الشيخ زين الملة والحق والدين علي بن هلال الجزائري أصلاً الكركي مسكناً عن الشيخ جمال الدين حسن بن العشرة عن شيوخه شمس الدين محمد بن مكّي المشهور بالشهيد عن فخر المحققين عن والده جمال المحققين.

وهذه الطرق الخمسة كلها تنتهي إلى أستاذ الكل وأصل الكل وشيخ الكل في الكل الشيخ المشهور عند علماء الأنعام المستمر ذكره في جميع الدهور والأعوام جمال الدين حسن بن المطهر وهو رحمه الله تعالى يروي عن مشايخ عدة، منهم الشيخ المشهور العالم الحقاني والرئيس الفرداني الشيخ كمال الملة والدين ميثم بن علي البحراني وعن الشيخ السعيد المؤيد العلامة افتخار المحققين نجم الحق والدين أبو القاسم جعفر بن سعيد الحلبي وعن السيد الفاضل والشيخ العالم الكامل جمال الدين أحمد بن طاووس وعن السيد الفاضل غياث الدين عبد الكريم بن طاووس وعن السيد العالم الزاهد العابد رضي الدين علي بن طاووس وعن الإمام الأعظم نصير الملة والحق والدين محمد بن محمد بن الحسن الطوسي، وعن والده الشيخ الفقيه الكامل سديد الدين يوسف بن المطهر وهو يروي عن الشيخ مهذب الدين ابن ردة وعن الشيخ العالم محمد بن إدريس وعن الشيخ زين الدين علي بن سليمان البحراني عن الشيخ كمال الدين بن سعادة البحراني عن الشيخ القاري نجيب الدين محمد بن السوراي عن الشيخ الفقيه حسين بن هبة الله رطبة عن الشيخ أبي علي الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي عن والده الشيخ السعيد العالم الكامل المجتهد شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي.

والشيخ الطوسي يروي عن الشيخ أبي القاسم جعفر بن قولويه عن الشيخ محمد بن يعقوب الكليني عن الشيخ محمد بن محمد بن محبوب عن الشيخ محمد بن أحمد العلوي عن السيد أبي الحسن علي بن الإمام جعفر الصادق عليه السلام عن

أخيه الإمام موسى بن جعفر عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه علي زين العابدين عن أبيه الحسين السبط الشهيد عن أبيه أمير المؤمنين عن رسول رب العالمين وخاتم النبيين محمد بن عبد الله صلوات الله عليه وعليهم أجمعين صلوة مستمرة إلى يوم الدين.

وبطريق آخر الشيخ الفاضل العالم الكامل شيخ الطائفة المحقة أبي جعفر الطوسي يروي عن الشيخ العلامة المجتهد محمد بن محمد بن النعمان المفيد وهو عن الشيخ العالم الفاضل أبي جعفر علي بن الحسين بن بابويه عن أبيه عن سيدنا وإمامنا القائم المنتظر الحجة، عليه السلم والتحية.

وطريق آخر، ويروي عن أبي القاسم جعفر بن قولويه عن الشيخ محمد بن يعقوب عن الشيخ المحدث علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه إبراهيم بن هاشم عن الإمام الحسن العسكري عليه السلام.

وأنا أقول: إنني أروي بالطرق الخمسة المذكورة لي إلى العلامة جمال المحققين، قدّست نفسه عنه بطرقه المذكورة إلى الشيخ أبي جعفر الطوسي عن الشيخ المفيد عن أبي القاسم جعفر بن قولويه عن محمد بن يعقوب الكليني عن محمد بن محمد بن محبوب عن محمد بن أحمد العلوي عن العمركي عن السيد علي بن جعفر عن أخيه الإمام موسى بن جعفر عن أبيه الإمام جعفر الصادق عليهم السلم وهو طريقي إلى أبيه وجده إلى الحسين عليه السلم إلى أمير المؤمنين إلى سيد المرسلين عليهم صلوات الله أجمعين.

وكذلك أروي عن الشيخ جمال المحققين بالطرق المذكورة لي عن والده الشيخ سديد الدين يوسف بن المطهر عن الشيخ نجيب الدين محمد السورائي عن الشيخ هبة الله بن رطبة عن الشيخ أبي علي عن أبيه الشيخ أبي جعفر الطوسي عن الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان عن الشيخ أبي القاسم بن قولويه عن الشيخ محمد بن يعقوب عن محمد بن محمد بن محبوب عن العمركي عن السيد علي بن جعفر عن أخيه عليه السلام عن آبائه عليهم السلم.

وأروي أيضاً بالطرق التي لي إلى الشيخ جمال المحققين عن شيخه المحقق نجم الدين أبي القاسم جعفر بن سعيد الحلبي عن شيخه نجيب الدين ابن نما عن شيخه محمد بن إدريس العجلي عن الشيخ عربي بن مسافر العبّادي عن الشيخ الحسين بن رطبة والشيخ محمد بن محال المقدادي، كلاهما معاً عن الشيخ أبي علي عن والده الشيخ أبي جعفر الطوسي عن الشيخ المفيد عن الشيخ ابن قولويه عن الشيخ محمد بن بابويه عن الشيخ محمد بن يعقوب الكليني عن علي بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم بن هاشم عن الإمام الحسن العسكري عن آبائه، عليهم السلم، إلى رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرائيل عن رب العالمين والحمد لله رب العالمين.

وقد أجزت للطالب الشيخ المذكور أن يروي بهذه الطرق المذكورة وإن كان لي أيضاً طرق غيرها إلا أنني ذكرت، منها ما هو أوضحها طريقاً وأعلها إسناداً وأثبتها رواية فيروي بها عني جميع ما صنفته وألفته وسمعته وقرأته وأجيز لي روايته وما درسته وقررت له وأفدته له ولغيره سماعاً وقرأءةً وبحثاً وسؤالاً وجواباً بل وأجزت له أن يروي ما صحّ عنده عني أنني قد قرأته ودرسته ونقلته وأجيز لي روايته عن جميع مشايخي من مصنفات الأصحاب وغيرهم وما رويته عنهم من جميع مصنفاتهم ومؤلفاتهم ومجازاتهم ورواياتهم في جميع فنون العلوم من

جميع المتقدمين والمتأخرين فليرو ذلك بأجمعه بهذه الطرق لمن شاء وأحب متحريراً محتاطاً لي وله على شرائط الرواية وطرقها فإنه أهل لذلك ومستحقاً له. والتمست منه المجازاة على ذلك بالترحم علي والدعاء لي عقيب الصلوات وفي جميع الحالات وأن لا ينساني من الذكر الجميل وأن يردّ عني غيبة المغتابين ويقوم بشرائط التلمذة للمشايخ على ما هو مشروط ومقرّر عند أهل الصناعة وأصحاب العلوم وما علم بين المشايخ مما يجب مراعاته على التلاميذ وذلك على سبيل قوله تعالى (وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ) [51:55] وشرطت عليه أن لا يبذل ذلك إلا عند أهله ومستحقّيه بعد الخبرة التامة والمعاشرة المتأكدة وذلك على منهاج قوله تعالى (وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي) [2:260].

وكتبت هذه الإجازة في غرة شهر جمادى الأولى من شهور سنة ست وتسعين وثمان مائة بالمشهد الرضوي، المقدس على شرفه أفضل السلام والتحية، بخط المجيز وهو الفقير إلى الله الغفور محمد بن علي بن إبراهيم بن أبي جمهور الأحساوي تجاوز الله عنه وعن والديه وعن جميع إخوانه من المؤمنين وكان يومئذ مجاوراً لحضرة الإمام الرضي عليه السلم، والحمد لله رب العالمين والصلاة على سيد المرسلين محمد خاتم النبيين وآله الكرام وصحبه المنتخبين.

BIBLIOGRAPHY

- Āghā Buzurg, *Ṭabaqāt* = Āghā Buzurg al-Ṭīhrānī, *Ṭabaqāt a'lām al-shī'a*, ed. 'Alī Naqī Munzawī, volumes III-V, Beirut 1392-1395H./1972-1975.
- , *Dharī'a* = Āghā Buzurg al-Ṭīhrānī, *al-Dharī'a ilā taṣānīf al-shī'a*, volumes I-XXV, Beirut 1403-1406H./1983-1986.
- Arberry, Arthur J., 1955-1966, *The Chester Beatty Library: A Handlist of the Arabic Manuscripts*, 8 volumes, Dublin.
- Hādī, Mūsā al-, 1992, *Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsā'ī: Qudwat al-'ilm wa-l-'amal*, Beirut.
- Kashf al-barāhīn* = Ibn Abī Jumhūr, *Kashf al-barāhīn*, ed. Wajīh b. Muḥammad al-Musabbih, Beirut 1422H./[2001-2].
- Kāshifat al-ḥāl* = Ibn Abī Jumhūr, *Kāshifat al-ḥāl 'an aḥwāl al-istidlāl*, ed. Aḥmad al-Kinānī, Beirut 1416H./1995.
- Majlisī, *Biḥār al-anwār* = Muḥammad Bāqir al-Majlisī, *Biḥār al-anwār*, ed. Jawād al-'Alawī et al., volumes 0-XXVIII, XXV-CX, Tehran 1376-1405H./1957-1985.
- Mascitelli, Daniele, 1995, "L'identità di Šams al-Dīn Šahrazūrī filosofo iṣrāqī: un caso aperto," *Rivista degli Studi Orientali* 69, pp. 219-227.
- Mujlī mir'āt al-munjī* = [Ibn Abī Jumhūr], *Mujlī mir'āt al-munjī fī l-kalām wa-l-ḥikmatayn wa-l-taṣawwuf*, ed. Aḥmad al-Shīrāzī (lith.), Tehran 1329H./1911.
- Muttaqī, Ḥusayn, 1386/2007, *Kitābshināsī-yi fahāris dastnawīs-hā-yi islāmī-yi Kitāb-khāna-hā-yi Irān wa-jahān dar Kitābkhāna-yi buzurg-i Huḍrat Āyat Allāh al-'uzmā Mar'ashī Najafī ganjīna-yi jahāni makhṭūṭāt-i islāmī / A World Bibliography on Catalogues of Islamic Manuscripts in Ayatollah Mar'ashi Najafi's*

- Great Library Qom – Iran. "Global Treasure of Islamic Manuscripts", vol. I: Āzarbayjān–Būsnī wa-Hirziguwīn / "Azerbaijan – Bosnia & Herzegovina", Qom.*
- Pourjavady, Reza; Sabine Schmidtke, 2006, *A Jewish Philosopher of Baghdad. 'Izz al-Dawla Ibn Kammūna and his writings*, Leiden.
- Schmidtke, Sabine, 2000, *Theologie, Philosophie und Mystik im zwölfterschiitischen Islam des 9./15. Jahrhunderts. Die Gedankenwelten des Ibn Abī Ġumhūr al-Aḥsā'ī (um 838/1434–35–nach 906/1501)*, Leiden.
- , 1383sh./2004, "A Bibliography of Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsā'ī's Works. Translated with additions and corrections," Persian transl. Ahmad Reza Rahimi Riseh, *Nuṣṣeh Pazhūhī. A Collection of Essays and Articles on Manuscripts Studies and Related Subjects* 1, pp. 291-309.
- , 2006, "Ibn Abī Ġumhūr al-Aḥsā'ī und sein Spätwerk Šarḥ al-Bāb al-ḥādī 'ašar," in *Reflections on Reflections*, A. Neuwirth and A. Chr. Islebe (eds.), Wiesbaden, pp. 119-145.
- Shīrwānī, *Fihrist-i...Yazd* = Muḥammad Shīrwānī, *Fihrist-i nuskhahā-yi khaṭṭī-yi kitāb-khāna-yi Vazīrī-yi Yazd*, 5 volumes, Tehran 1350-1358sh./1971-1979.
- Two Codices... = Two Codices Containing Theological, Philosophical and Legal Writings by Ibn Abī Jumhūr al-Aḥsā'ī (d. after 906/1501): MSS Marwī 855 and 874*, Persian introduction and indices by Ahmad Reza Rahimi Riseh; English introduction by Sabine Schmidtke, Tehran, 1387sh./2008.
- Uktā'ī, *Fihrist-i Astān-i Quds* = Shāhzāda Uktā'ī, *Fihrist-i kutub-i kitābkhāna-yi mubāraka-yi Astān-i Quds-i Raḍawī*, volumes I-XI, Mashhad 1305-1364sh./1926-1985.